

مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . . . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . . . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . . . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . . . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدور ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « ثان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفيتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفيتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

يبلغها عدد من الدارسين والمستشرقين في البلاد الاشتراكية ، وبالذات الاتحاد السوفييتي ، لإعادة تقييم الفكر الديني ، وبالذات إعادة كتابة التاريخ العقائدي والاجتماعي للإسلام .

• وينخل في هذا الباب أيضاً كثير من المحاولات التي تشهدها أوساط فكرية تقدمية في البلاد التي استقلت حديثاً ، في سبيل « التوفيق » ما بين الفكر المادي العلمي وبين الدين ، والدين الإسلامي على وجه الخصوص .

• وقبل هذه المحاولات الاجتهادية الراهنة ، كانت هناك جهود في هذا السبيل لم تبرز إلى مكانها الطبيعي ، ولم تلفت من الأنظار بقدر ما كانت تستحق ، لأنها قد قوبلت من المفكرين الماديين بصدر ضيق ، بل بكبت وإرهاب في بعض الأحيان ، ومنها جهود المفكر السوفييتي الماركسي « سلطان جاليف » والمفكر الماركسي الأندونيسي « تان مالاكا » ، وغيرهما من المفكرين .

• • •

غير أن بعضاً من الجهد الفكري في سبر غور هذه المحاولات « التوفيقية » يجعلنا نقول : إنها لم تأت بجديد فيما يتعلق بالموضوع الذي نتحدث فيه ، فبالرغم من الانطباعات المتفائلة التي يخرج بها المرء من مطالعته للمحاضرات والكتابات التي أشرنا إلى بعضها ، فإن المواقع الفكرية للدين ينظرون إلى الكون والوجود من خلال المفهوم الفلسفي المادي ظلت في مكانها إذا ما قورنت بمواقع أولئك الذين يؤمنون بالفلسفة المثالية أو بالتصورات الدينية للكون والوجود . ليس ذلك فحسب بل إن هذه المواقع قد تحركت ناحية الابتعاد ، وليس في اتجاه التقارب ، فضلاً عن الالتقاء .

ذلك أن « الأرض المشتركة » التي قدمها أصحاب المحاولات الاجتهادية التي أشرنا إلى بعضها ، قد ظلت محصورة في نطاق « البعد الإنساني » للدين ، أي الجانب البشري من تعاليمه ، والذي يخصص لمعالجة الحياة الدنيا ، أي المجتمع الإنساني الذي يعيش فيه الإنسان المؤمن بهذا الدين . . . ومحاولات « التوفيق » التي قدمت إنما استهدفت مزاجية هذا « البعد الإنساني » للدين مع « البرنامج النضالي » للاشتراكية العلمية ، سواء في حقل الاقتصاد والتنظيم المالي للمجتمع

مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمثالية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف



مكتبة
الدراسات الفلسفية

محمد عمارة

المادية والمشائية

في فلسفة ابن رشد



دار المعارف

